

el estudio de las gráficas y las encuestas pero, si lo que se pretende leer es un sesudo tratado acerca del sentido de nuestras vidas, el libro de Froese no es el indicado.

Beatriz Sánchez Tajadura
btajadura@gmail.com

GÓMEZ-HERAS, J. M. G^a / MARTÍN GÓMEZ, M. (EDS.)
Comprender e interpretar. La recepción de la filosofía hermenéutica en la España democrática (1960-2010), Instituto Humanidades, Universidad Rey Juan Carlos, Salamanca, 2015, 437 pp.

La filosofía de la llamada “generación de la transición”, emergió entre 1960 y 1980, pero su vigencia se ha prolongado hasta nuestros días, estando su historiografía aún por hacer. Un botón de muestra es la presente monografía recopilada por José María García Gómez-Heras y por María Martín Gómez, profesores de la Universidad de Salamanca. Su génesis se sitúa en la traducción al castellano en 1977 de *Verdad y método* (1960) de Gadamer por la editorial Sígueme en Salamanca. Posteriormente tendría su continuidad con las investigaciones de A. Ortiz Osés en la universidad de Deusto, y de un largo etcétera, a saber:

1) Pablo García Castillo (Salamanca) analiza la hermenéutica de Emilio Lledó, siguiendo a su vez las propuestas de J. Esteban al respecto.

2) Marcelino Agis Villaverde (Santiago de Compostela) analiza los orígenes de la Escuela hermenéutica compostelana a través de Ángel Amor Ruibal, Carlos A. Baliñas Fernández, Ángel González Fernández, Cesar Raña Dafonte o el propio Paul Ricoeur.

3) Modesto Berciano Villalibre (Oviedo) sitúa los orígenes de la hermenéutica en la universidad de Oviedo a partir de 1996, con especiales referencias a Vattimo, Heidegger y Nietzsche.

4) Luis Garagalza analiza el protagonismo de A. Ortiz-Osés en el País Vasco, a partir de 1975, así como la hermenéutica simbólica de G. Durand, sociológica de Josetxo Beriain, política de Patxi Lan-

ceros, intercultural de Blanca Solares o la crítica emancipadora de José M^a Aguirre Oraá.

5) Lourdes Flamarique (Navarra) analiza la recepción de la hermenéutica filosófica en la Universidad de Navarra, a través de los estudios de Pereyson de Pablo Blanco, de ella misma sobre Schleiermacher, de Fernando Múgica y Alejandro Vigo o del grupo de investigación sobre el Siglo de Oro (GRISO) desde los años 90.

6) Juan Antonio Rodríguez Tous (Sevilla) analiza los orígenes de la hermenéutica filosófica en Cataluña (1975-2013), a partir de Emilio Lledó, Eugenio Trias y sus respectivos círculos de colaboradores, a través de las revistas *Comprender* y *Alea*, así como la colección *Hermeneusis* de la Editorial Anthropos.

7) Javier Gracia Calandin (Valencia) analiza el protagonismo de K. O. Apel en el grupo de hermenéutica crítica y ética aplicadas de Valencia a partir de 1990, a través de Adela Cortina Orts y Jesús Conill Sancho —ambos traductores en 1985 de *Transformación de la filosofía* (1973) de K.-O. Apel—, entre otros.

8) Juana M. Martínez (Murcia) analiza la incidencia de la hermenéutica en Murcia a través de Norberto Smilg, José Lorite, José Luis Villacañas, Ángel Prior Olmos, P. Peñalver y Urbano Ferrer.

9) Encarnación Ruiz Callejón (Granada) analiza lo grupos de investigadores I y II de la Universidad de Granada, formados por Cerezo Galán a partir de 1977, por J. A. Nicolás Marín y por Juan A. Estrada.

10) Luis Enrique de Santiago Guervós (Málaga) analiza la hermenéutica de Gadamer y Nietzsche en la universidad de Málaga, con un interés preferente por Dilthey y Heidegger, para volver de nuevo a Gadamer y Nietzsche.

11) Manuel Barrios Cesares y Margarita Planelles Almeida (Sevilla) analizan la recepción de la hermenéutica filosófica en Sevilla, a partir de las propuestas en los años 70 de A. Ortiz-Osés, Emilio Lledó, Mariano Peñalver Simó o Jesús Arellano.

12) María Martín Gómez (Salamanca) analiza los orígenes de la hermenéutica en las universidades salmantinas, con la participación de José María García Gómez-Heras, Mariano Álvarez Gómez, Carmen Paredes y Cirilo Florez.

13) Juan R. Coca y Jesús A. Valero Matas (Valladolid) analizan el impulso dado por Miguel Ángel Quintana Paz a partir de 2005 al Grupo de hermenéutica de Valladolid.

14) J. M^a G^a Gómez-Heras y María Martín Gómez (Salamanca) analizan la génesis de la hermenéutica en las universidades madrileñas, a partir de M. Maceiras, Navarro Cordón, Ramón Rodríguez, María G. Navarro, Félix Duque o Ángel Gabilondo.

15) Miguel Ripoll Perelló (Baleares) analiza la recepción de la hermenéutica en Baleares, con las aportaciones de Vermal, Casadesús, Torres y Gabriel Amengual a partir de 2007.

16) Ángela Sierra González (La Laguna) analiza la génesis de la hermenéutica contemporánea en Canarias, con las aportaciones de Ciro Mesa Moreno y Carlos Marzán Trujillo.

17) Fernando Romo Feito (Vigo) analiza la recepción del objetivismo filológico de Hirsch y J. Jauss en los estudios literarios en España en el periodo 1980-2010, con sus posteriores secuelas en Lázaro Carreter, García Berrio, Emilio LLedó, Domínguez Caparrós o Robert Carner Liese, Darío Villanueva, Wahnón, Cuesta Abad, Pozuelo Yvancos, Boves Naves, Martínez Marzoa y Leyte.

18) Juan Antonio Gómez García (UNED-Madrid) analiza la génesis de la hermenéutica jurídica en España a través de A. Ortiz-Osés, Emilio LLedó, Eugenio Trías, Luis Recaséns Siches, Antonio Osuna Fernández-Lago, Juan José Gil Cremades, Modesto Savedra, Rodríguez Puerto, Adela Cortina, Gregorio Robles, Agís Villaverde o Mauricio Beuchot.

Apéndice 1: Teresa Oñate (UNED) analiza la hermenéutica analógica de Mauricio Beuchot y de la diferencia de Mariflor Aguilar, así como sus posteriores derivaciones teológicas en el ámbito hispano-americano..

Apéndice 2: Andrés Ortiz Osés (Deusto) reivindica las aportaciones hermenéuticas de Ortega y Gasset, de Alonso Schökel, de Emilio LLedó, de Juan-Eduardo Cirlot, de Álvarez de Miranda, de Amor Ruibal, de J. M. Barandiarán, de María Zambrano, Aranguren, de Rof Carballo, de Cencillo, de López Quintás, de Castilla del Pino, de Lisón Tolosana, de Rubert de Ventós o de Eugenio Trías, considerado el mejor filósofo español actual.

Para concluir una reflexión crítica. Sin duda la historia de la hermenéutica en España está aún por hacer. Hay mimbres para ello, y sólo hace falta poner un cierto orden en la jungla de nombres que ahora se acaban de citar. Una lectura superficial podría dar la impresión de que la hermenéutica filosófica en España es una tendencia marginal importada de las modernas corrientes europeas de modo sucursalista, especialmente del ámbito alemán. Sin embargo esta tradición habría que retrotraerla a un momento previo, no sólo a Ortega y Gasset, sino también a Zubiri, Gaos y la específica concepción hermenéutico-humanística del arte de la medicina en Marañón, o Laín Entralgo, entre otros. Realmente todo un redescubrimiento para la filosofía española. Enhorabuena para los promotores de esta iniciativa.

Carlos Ortiz de Landázuri. Universidad de Navarra
cortiz@unav.es

HOBBS, THOMAS

Apéndice al Leviatán [1668], Edición y Traducción de Miguel Saralegui, Editorial Biblioteca Nueva, Madrid, 2014, 181 pp.

Según Karl Schumann —*Leviathan after 350 years* (2004)— durante el siglo XX, los estudios sobre Hobbes se han concentrado en el *Leviatán* (1651). Sin ir más lejos esta obra ha sido reeditada más de 11 veces entre 1909 y 1997. Dicho interés, aclara Schumann, se debe a dos razones; la primera, porque se considera que el *Leviatán* es la culminación de su pensamiento político. La segunda, porque en esta obra se ve al Hobbes que manifiesta cuáles son los fundamentos propios de la Modernidad.

Más allá de estar o no de acuerdo con esta apreciación, y hablando ahora del contenido de la obra, Patricia Springborg —editora del *Cambridge Companion to Hobbes Leviathan* (2007)— aduce que, durante el siglo XX, los estudios sobre el *Leviatán* se han dedicado a interpretar teológicamente sus dos últimos libros: *El Estado Cristiano* y *El Reino de las Tinieblas*. Este interés se debe a que en esta